

Эль-Саид Джабара муса муса
докторант

И. Арабаев атындагы Кыргыз мамлекеттик университети
Бишкек ш.

mosagabara2004@gmail.com

ИСЛАМДАГЫ ЖАНА АДАМ УКУКТАРЫНЫН ЖАЛПЫ ДЕКЛАРАЦИЯСЫНДАГЫ ЖАЛПЫ АДАМДЫК БААЛУУЛУКТАР: АЗЫРКЫ УКУКТУК МАСЕЛЕЛЕРДИ ТУШУНҮҮГӨ КИРИШ СӨЗ

Аннотация. Бул изилдөө ислам менен Адам укуктарынын жалпы декларациясынын ортосундагы мамилени жалпы адамзаттык баалуулуктар көз карашынан талдоого багытталған. Изилдөөдө адамдык ар-намыстын, эркиндиктин, адилеттүүлүктүн, тендикин жана ырайымдуулуктун сыйктуу негизги принциптердеги шайкештик жана өз ара толуктоолор каралат. Ошондой эле, ислам шариаты менен заманбап эл аралык укуктук тутумдун философиялык негиздериндеги айырмачылыктардан келип чыккан кыйынчылыктар да талдоого алынат. Изилдөөдө укуктардын булагын негиздөө ыкмаларындагы методологиялык айырмачылыктар жана дүйнөлүк укуктук дискурстагы күчөп жаткан маселелерди чечүүдө маданий диалог негизги курал катары сунушталат. Айрыкча, маданият аралык карамакарышылыктар, укуктардын саясатташтырылышы жана эл аралык адилеттүүлүк стандарттарына болгон ишенимдин төмөндөшү шартында бул отө актуалдуу. Изилдөө өзгөчөлүктөрдү сыйлоого, негиздерди толуктоого жана максаттардагы дал келүүгө негизделген глобалдык укуктук өнөктөштүктү түзүү зарылдыгын белгилейт, бул укуктук тутумдун ишенимдүүлүгүн бекемдеп, аны жалпы адамзаттын абийирине жакындалат.

Негизги сөздөр: Адам укуктары, Ислам, жалпы баалуулуктар, Адам укуктарынын жалпы декларациясы, ар-намыс, эркиндик, адилеттүүлүк, тендик, маданий диалог, маданий артүрдүүлүк.

Эль-Саид Джабара муса муса
докторант
Кыргызский государственный университет имени И. Арабаева
г. Бишкек

ОБЩЕЧЕЛОВЕЧЕСКИЕ ЦЕННОСТИ В ИСЛАМЕ И ВСЕОБЩЕЙ ДЕКЛАРАЦИИ ПРАВ ЧЕЛОВЕКА: ПОДХОД К ПОНЯТИЮ СОВРЕМЕННЫХ ПРАВОВЫХ ПРОБЛЕМ

Аннотация. Данное исследование направлено на анализ взаимосвязи между исламом и Всеобщей декларацией прав человека через призму общих гуманистических ценностей как ключа к пониманию современных правозащитных проблем. Работа сосредоточена на выявлении точек соприкосновения и взаимодополняемости в фундаментальных принципах – таких как человеческое достоинство, свобода, справедливость, равенство и милосердие. Также рассматриваются вызовы, возникающие из-за различий в философских основаниях между исламским шариатом и современной международной правовой системой. В исследовании

подчеркиваются методологические различия в обосновании прав, и предлагается межкультурный диалог как главный инструмент решения обостряющихся проблем в глобальной правозащитной риторике, особенно в условиях культурных конфликтов, политизации прав и утраты доверия к международным стандартам справедливости. В заключение подчеркивается необходимость построения глобального правозащитного партнерства, основанного на уважении к культурным особенностям, согласовании нормативных основ и целей, что усиливает авторитет правовой системы и приближает её к универсальной человеческой совести.

Ключевые слова: Права человека, ислам, общие ценности, Всеобщая декларация прав человека, достоинство, свобода, справедливость, равенство, межкультурный диалог, культурное разнообразие.

El-Said Dzhabara Musa Musa

doctoral student

Kyrgyz state university named after I. Arabaev

Bishkek c.

SHARED HUMAN VALUES IN ISLAM AND THE UNIVERSAL DECLARATION OF HUMAN RIGHTS: AN INTRODUCTION TO UNDERSTANDING CONTEMPORARY HUMAN RIGHTS CHALLENGES

Abstract. This study aims to analyze the relationship between Islam and the Universal Declaration of Human Rights (UDHR) through the lens of shared human values, serving as an entry point for understanding contemporary human rights challenges. It focuses on exploring points of convergence and complementarity in fundamental principles such as human dignity, freedom, justice, equality, and compassion. The paper also addresses the challenges arising from the philosophical divergence between Islamic Sharia and the modern international human rights system. Methodological differences in the foundations of rights are examined, and intercultural dialogue is proposed as a key tool to address the growing issues within global human rights discourse—particularly in light of cultural conflicts, the politicization of rights, and declining trust in international standards of justice. The study concludes by emphasizing the need to build a global human rights partnership based on respect for particularities, complementarity of frameworks, and convergence of objectives, thereby enhancing the credibility of the rights system and aligning it more closely with the shared moral conscience of humanity.

Keywords: Human rights, Islam, shared values, Universal Declaration of Human Rights, dignity, freedom, justice, equality, intercultural dialogue, cultural diversity.

1. Введение:

Провозглашение Всеобщей декларации прав человека в 1948 году стало поворотным моментом в истории международного права, поскольку было расценено как важный шаг к кодификации универсальных гуманистических ценностей в едином документе. Однако, несмотря на заявленную «всеобщность», Декларация не избежала критики со стороны народов и обществ с отличающимися религиозными и культурными системами, прежде всего со стороны мусульманских обществ, которые усмотрели в ней воплощение западной секулярной философии, не учитывающей культурно-цивилизационные и религиозные особенности, а также не исходящей из целостного понимания человека как существа, наделённого не только

свободой, но и обязанностями.

В то же время исламское шариатское право уже на протяжении более четырнадцати веков представляет собой целостную ценностно-нормативную систему, основанную на сохранении человеческого достоинства, обеспечении справедливости и гарантиях основных прав, в контексте ответственности и нравственного обязательства. Это делает ислам одним из важнейших цивилизационных источников, повлиявших на развитие концепции прав человека.

Такое различие – кажущееся в одних аспектах и существенное в других – порождает ключевые вопросы относительно возможности согласования двух различных нормативных парадигм и выработки более универсального и сбалансированного глобального дискурса о правах человека. Здесь и заключается значимость настоящего исследования, которое исходит из гипотезы о наличии общих гуманистических ценностей между исламом и Всеобщей декларацией, способных служить методологическим инструментом для понимания современных правовых проблем и их преодоления посредством цивилизационного диалога, и конструктивного герменевтического взаимодействия.

2. Универсальные ценности во Всеобщей декларации прав человека и в Исламе

Изучение Всеобщей декларации прав человека и исламского учения показывает, что обе системы разделяют значительное число универсальных ценностей и фундаментальных принципов, формирующих этическую и философскую основу каждой из них. К числу таких общих ценностей относятся: человеческое достоинство, свобода, справедливость, равенство и милосердие. Эти общие принципы могут служить отправной точкой для развития гуманитарного консенсуса в осмыслиении и реализации прав человека.

2.1. Человеческое достоинство

Всеобщая декларация прав человека уделяет особое внимание человеческому достоинству. Понятие «достоинство» упоминается в ней пять раз: в преамбуле, в статье 1, в статье 5, а также в пункте 3 статьи 23 [24, с. 1-9]. Это указывает на то, что достоинство является нормативной основой для интерпретации всех прав, закреплённых в Декларации. Оно рассматривается не только как самостоятельное право, но и как управляющий принцип и источник всех других прав. Поэтому достоинство не может быть отчуждено или ограничено, поскольку оно не предоставляется ни государством, ни обществом и охватывает всех людей без исключения и дискриминации.

Несомненно, что потеря человеческого достоинства влечёт за собой утрату всех других прав, и именно поэтому Декларация особо подчёркивает значимость сохранения достоинства каждого человека.

Исламское учение также уделяет высочайшее значение достоинству человека. Согласно Корану, человек сотворён в наилучшем облике (Сура 95:4; Сура 82:6–8)

Абу Бакр ибн аль-Араби (ум. 543 г. х.) комментирует: «Нет у Аллаха создания прекраснее человека, ибо Аллах сотворил его живым, знающим, способным, волевым, говорящим, слышащим, зрячим, управляющим, мудрым – и все эти качества присущи Господу» [22, т. 4. с. 415].

Аллах вдохнул в человека от Своего духа и повелел ангелам пасть ниц перед ним, как сказано в суре «Аль-Хиджр», 15:28–30. Более того, человек был возвышен над всеми творениями, как в суре «Аль-Исра», 17:70, а весь мир был подчинён ему на служение, как указано в суре «Аль-Джасия», 45:12–13.

Все эти тексты подтверждают подлинность и врождённость человеческого достоинства в исламской антропологии.

В противоположность этому, дарвинистская теория, согласно которой человек произошёл от животного, не способна обеспечить основание для признания человеческого достоинства как врождённой категории, заслуживающей правовой защиты и наделяющей индивида правами.

Понятие достоинства в исламе отличается всеобщностью и всеохватностью, поскольку Аллах даровал это достоинство всем людям – как мусульманам, так и немусульманам [7, Хадис № 1312; 23, Хадис № 961].

Положение человека в исламе «занимает наивысшую ступень с точки зрения вероучения, мышления и общей системы мироздания, по которой измеряется сущность всех существ» [3, т. 4, с. 232].

Аллах, Свят Он и Велик, наделил человека достоинством ещё до его сотворения, утвердил это достоинство в установленных для него нормах шариата, и пожелал, чтобы человек сохранял свою честь и возвышенное положение в каждом решении. Он не должен унижаться ни перед кем, кроме Аллаха, и не должен подчиняться никаким юридическим предписаниям, кроме как ради довольства Аллаха, без ущерба для своего достоинства и человеческой ценности [21, с. 67].

Исходя из провозглашённого принципа человеческого достоинства, ислам запрещает убийство человека или любое посягательство на его жизнь. В Священном Коране говорится: «Кто убьёт человека не в отместку за убийство или за распространение нечестия на земле, тот как будто бы убил всё человечество; а кто сохранит человеку жизнь – тот как будто бы спас всё человечество» (Коран, аль-Маида 5:32). А также: «Мы предписали им: жизнь за жизнь» (Коран, аль-Маида 5:45). Коран не проводит различия между одной и другой душой. Более того, как подчёркивают исламские правоведы: «Осуществление смысла жизни путём казни мусульманина за убийство зиммия (немусульманина, находящегося под защитой исламского государства) – более значимо, чем за убийство другого мусульманина» [9, т. 7, с. 237].

Ислам также запрещает любые формы унижения, оскорблений и насмешек над другими людьми. В Коране сказано: «О те, которые уверовали! Пусть одни люди не насмехаются над другими – быть может, они лучше них. И пусть женщины не насмехаются над другими женщинами – быть может, те лучше них. Не порицайте друг друга и не обзываите друг друга обидными прозвищами. Скверно быть нечестивцем после веры! А кто не покается – те являются несправедливыми» (Коран, аль-Худжурат 49:11). Также ислам закрепляет наказание за обвинение других в нарушении нравственности в суре ан-Нур 24:4.

Если во Всеобщей декларации прав человека закреплено, что «Никто не должен подвергаться пыткам или жестоким, бесчеловечным или унижающим его достоинство обращению и наказанию», [24, с. 3] то ислам утвердил, что «спина верующего неприкосновенна, за исключением случаев, предусмотренных по праву» [30, т. 17, с. 180]. Отвержение пыток в исламском праве не ограничивается только мусульманами – это общее универсальное правило, распространяющееся на всех людей без исключения [23, Хадис № 2613]. Исламское право признаёт, что признание обвиняемого, полученное под пытками, является недействительным, даже если в отношении него имеются доказательства, которые могли бы склонить суд к вынесению обвинительного приговора. А если пытки запрещены в отношении обвиняемого в совершении преступления, то тем более они недопустимы в отношении того, кто даже не является подозреваемым.

Ислам также уделяет особое внимание защите частной жизни человека. Он запрещает подслушивание (шпионаж), перехват или запись личных разговоров, а также разглашение

чужих тайн. Человек имеет неотъемлемое право на неприкосновенность собственных изображений: никто не имеет права фотографировать его или публиковать его изображения без его разрешения. В исламском праве жилища обладают особой неприкосновенностью, запрещено разглашать личные секреты или просматривать чужую переписку без разрешения владельца. Ислам рассматривает право человека на личную жизнь как неотъемлемое и абсолютное право, которое «не подлежит отчуждению, не допускает никакой агрессии против него и не утрачивает силы ни по истечении времени, ни по праву давности» [11, с. 240-241].

2.2. Свобода

Всеобщая декларация прав человека закрепляет право на свободу в статье 1 и статье 4, а также гарантирует свободу передвижения, выбора места жительства и право на убежище в статьях 13 и 14, свободу мысли, совести и религии – в статье 18, свободу мнений и их свободное выражение – в статье 19, свободу мирных собраний, ассоциаций, профсоюзов и политических партий – в статье 20, и право на участие в управлении государственными делами – в статье 21.

Ислам придаёт большое значение гражданской свободе человека, поскольку она тесно связана с правом на жизнь, а большинство других свобод зиждется на ней, существует с её наличием и исчезает с её отсутствием. Когда ислам пришёл в мир, рабство было краеугольным камнем социальной и экономической жизни по всему миру. Однако ислам не содержит ни одного текста, предписывающего порабощение. Напротив, "ислам узаконил освобождение рабов, но не узаконил само рабство" [2, с. 158]. Механизмы, предпринятые исламом для искоренения рабства, можно свести к двум основным направлениям: ограничение источников рабства и постепенное их устранение, а также расширение путей, ведущих к освобождению и эманципации [10, с. 201-212].

В целях обеспечения свободы передвижения ислам установил суровое наказание для организованных преступных групп, совершающих нападения на путников с целью грабежа, устрашения и убийства. В исламском праве это известно как «разбойное нападение» или «хара́ба» – то есть распространение нечестия и беззакония на земле. Наказание за это установлено в сурах 5:33–34. Более того, обеспечение безопасности дорог и путей сообщения является обязанностью правящего органа [16, т. 4, с. 202-203].

Ислам поощряет человека к переселению (то есть к поиску убежища), если для этого имеются законные основания или если его жизнь подвергается угрозе. Об этом говорится, например, в сурах: «Паук» 29:56, «Толпы» 39:10 и «Женщины» 4:97–100. Более того, ислам обязывает мусульман предоставить убежище нуждающимся в нём немусульманам, как это закреплено в суре «Покаяние» 9:6.

Ислам рассматривает размышление как религиозную обязанность, а не как интеллектуальную роскошь. Коран полон аятов, побуждающих к размышлению, призывающих к нему и отвергающих слепое подражание. Примеры таких аятов можно найти в суре «Корова» 2:164 и суре «Преграды» 7:179.

Коранские тексты ясно и недвусмысленно утверждают свободу вероисповедания для всех людей. Всевышний Аллах говорит: «Нет принуждения в религии» (Сура 2:256). Это выражение «не только запрещает насилие в вопросах веры, но и категорически отрицает возможность существования подлинной религиозности, основанной на принуждении. Принуждение рождает лицемерие, которое является более опасным, чем открытое многобожие или явное неверие, и не может привести к искренней вере ни при каких обстоятельствах» [20, с. 51].

Что касается свободы мнений и выражения взглядов, ислам закрепил это право ещё в начале VII века, задолго до того, как мир стал готов воспринять идею свободы. [4, т. 1, с. 36]. В исламе выражение мнения – это не просто право, но в некоторых случаях это обязанность. Об этом свидетельствует, например, аят из суры «Корова» 2:159. Пророк Мухаммад ﷺ рассматривал свободу выражения мнения как важнейшую гарантию от деспотизма и тирании, или, по крайней мере, как средство их ограничения и противодействия. [6, Хадис № 18828 и 18830; 8, Хадис № 4884] Именно по этой причине шура (консультативность) является религиозной обязанностью.

Принципы и нормы ислама признают свободу участия в мирных собраниях, общественных организациях, профсоюзах и политических партиях при условии, что они направлены на достижение общественного блага и не противоречат исламским предписаниям. Ислам призывает к сотрудничеству в добрых делах и на благо общества. Всевышний говорит: «Сотрудничайте в благочестии и богообязанности, но не сотрудничайте в грехе и вражде» [Сура 5:2].

До начала пророчной миссии Пророк ﷺ участвовал в «Союзе добродетели» (Хильф аль-Фудуль), целью которого была защита угнетённых и возвращение прав их обладателям. После начала миссии он с одобрением отзывался об этом союзе [17, т. 1, с. 134].

С момента своего появления ислам рассматривает заботу о делах общества и участие в общественных вопросах как коллективный и социальный долг. Ислам отвергает концепцию теократического государства и религиозной власти. Правитель в исламской системе – это такой же человек, как и остальные члены общества: он является попечителем народа, его представителем или наёмным служащим.

2.3. Справедливость

Всеобщая декларация прав человека придаёт большое значение справедливости, упоминая её в преамбуле, а также в ряде положений, выражающих её в различных формах. Так, в статье 7 говорится о равенстве перед законом, в статье 10 – о праве на справедливое судебное разбирательство, а в статьях 2 и 7 – о запрете дискриминации. В статье 23 также рассматриваются права трудящихся и труд. Можно с уверенностью сказать, что понятие справедливости пронизывает все положения Декларации.

Если обратиться к учению ислама, можно увидеть, что справедливость занимает в нём исключительное положение и рассматривается как один из краеугольных камней, на которых зиждется небесный и земной порядок. Справедливость в исламе является целью всех божественных посланий, как указано в суре «Шура» 42:15. Причём речь идёт о всеобъемлющей, абсолютной справедливости, которая не делает различия между людьми – будь то мусульманин или немусульманин, правитель или подданный, богатый или бедный, взрослый или ребёнок, друг или враг, близкий или посторонний. Этот принцип утверждается в Коране во множестве аятов, таких как суры: «Женщины» 4:135, «Трапеза» 5:8, «Скот» 6:152.

Справедливость в исламе представляет собой общее основание, на котором строятся все права и обязанности. Вся исламская правовая система основана на принципе справедливости.

2.4. Равенство

Равенство означает обладание одинаковыми правами и обязанностями без какой-либо дискриминации или различия по признаку расы, пола, религии, языка или любому другому фактору. Оно утверждает, что все люди, только лишь по причине своей принадлежности к человеческому роду, равны в достоинстве и правах.

Применение принципа равенства между людьми способствует установлению

справедливости, сохранению человеческого достоинства, укреплению стабильности и общественного мира, а также вовлечению всех в процесс созидания и развития общества.

Принцип равенства является одним из основополагающих принципов, на которых строятся права человека в рамках Всеобщей декларации прав человека. Он закреплён как в преамбуле, так и в статьях 1, 7, 10, 21, 23, а также выражен в различных формах во многих других статьях.

Ислам утвердил принцип равенства между людьми в наиболее совершенной форме несмотря на то, что в то время этот принцип отсутствовал в обществах – как у персов, так и у греков, римлян, индусов и арабов. Он также не существовал в Европе ни во времена ниспослания Корана, ни даже в XX веке [14, с. 302; 13, с. 107; 27, т. 3, ч. 1, с. 120; 5, с. 51; 15, т. 5, с. 178; 18, с. 4-5; 28, т. 1, с. 201-202].

Ислам пришёл в эпоху, когда право на человеческое равенство было попрано, и провозгласил единство человеческого рода как по происхождению и предназначению, так и в жизни и смерти, в правах и обязанностях, как перед законом, так и перед Богом – в этой жизни и в вечности. Не существует превосходства, кроме как в благих делах, и нет почётного положения, кроме как самого богообязанного.

Ислам ясно заявил, что все люди сотворены из одной сущности. Это утверждение содержится во многих аятах Корана, в том числе в сурах «Творец» 35:11 и «Верующие» 23:12–14. Пророк Мухаммад (мир ему) сказал: «Люди – дети Адама, а Адам был создан из праха» [6, Хадис № 8736]. Это означает, что все люди равны в своей человечности, и никто не имеет преимущества над другим.

Ислам обеспечил женщине полное равенство с мужчиной, не признавая превосходства одной стороны над другой, кроме как в некоторых случаях, связанных с природными особенностями, опытом или ответственностью, что не влияет на истинную человеческую сущность обоих полов. Там, где равны подготовка, опыт и ответственность, равенство сохраняется, а при наличии различий допускается соответствующее различие. Эти положения подробно освещены в Коране, в таких сурах, как «Семейство Имрана» 3:195, «Женщины» 4:7 и 32, и «Союзники» 33:35.

Али Изетбегович подчёркивает, что наивысшей гарантией реализации человеческого равенства является религия [12, с. 85-86].

Принцип человеческого равенства, установленный исламом с самого начала, стал одной из главных причин, по которым многие арабы отвергали ислам [26, с. 10-11].

Принцип равенства в исламе охватывает все сферы: религиозную, правовую, занятие государственных должностей, доступ к общественным услугам, распределение прав и обязанностей и др.

Общество Медины во времена пророка Мухаммада (мир ему) стало примером практического воплощения человеческого равенства [7, Хадис № 3754 и 30; 23, Хадис № 1661]. Стремление к применению исламских принципов, включая принцип равенства, всегда имело наивысший приоритет, даже если это приводило к тому, что некоторые люди отступали от ислама [25, т. 11, с. 40-41].

2.5. Милосердие и гуманизм

Хотя понятие «милосердие» напрямую не упоминается в тексте Всеобщей декларации прав человека, оно подразумевается в ряде её статей, таких как запрет на пытки, обеспечение социальной защиты, право на убежище и доступ к медицинской помощи. Эти положения отражают дух гуманности, который пронизывает содержание Декларации и является важным

ориентиром в обеспечении прав человека.

В исламском же понимании милосердие представляет собой не просто нравственную ценность, а центральное основание всей системы вероучения. Милосердие является одним из прекрасных имён Бога (Аллаха), а само послание ислама – это проявление милости ко всем созданиям. сура аль-Анбия 21:107.

Милосердие является базовой нормой во взаимоотношениях между людьми, в том числе в построении справедливых отношений между властью и народом, между сильным и слабым. Оно находит своё выражение в предписаниях, касающихся прощения, оказания помощи нуждающимся, защиты уязвимых слоёв населения, а также доброго обращения с животными. Пророк Мухаммад (мир ему и благословение) сказал: «Тот, кто не проявляет милости – не удостоится милости», [7, Хадис № 5997; 23, Хадис № 2318] и также: «Поистине, Аллах любит мягкость (доброту) во всём» [7, Хадис № 6024; 23, Хадис № 2165].

Таким образом, такие основополагающие принципы, как человеческое достоинство, освобождение человека, справедливость, равенство и милосердие, являются краеугольными камнями как Всеобщей декларации прав человека, так и исламского учения. В обеих системах они служат основой построения справедливого и гуманного общества.

3. Методологические различия и расхождения между исламом и Всеобщей декларацией прав человека

Если первый раздел показывает точки пересечения между исламом и Всеобщей декларацией прав человека в отношении ряда универсальных гуманистических ценностей, то нормативная и практическая реальность выявляет наличие глубоких методологических различий и очевидных расхождений между ними.

Что касается источника прав, то во Всеобщей декларации прав человека источником выступает сам человек – как разумное и свободное существо. Права считаются вытекающими из универсальной человеческой природы.

В то время как в исламе источником прав является Всевышний Аллах (ﷺ), а сами права представляют собой часть высших целей шариата (макасид аш-шир‘а), направленных на обеспечение благополучия и интересов человека.

Кроме того, Всеобщая декларация прав человека опирается на представление о личности как о самостоятельной автономной единице, рассматривая индивидуальную свободу как основу всех прав.

Ислам, признавая свободу человека, в то же время рассматривает его не как изолированную сущность, а как активного члена общества, несущего ответственность перед Богом и обществом за свои поступки. В этом контексте ислам связывает права с обязанностями, придавая равное значение обеим категориям.

Исходя из этих основополагающих различий, наблюдаются расхождения в трактовке ряда конкретных прав человека между исламом и Всеобщей декларацией. К числу таких вопросов относятся: отступление мусульманина от ислама (апостасия); однополые браки; полное равенство между мужчиной и женщиной в вопросах наследования; сексуальные отношения вне рамок брака; свобода выражения мнения, если она затрагивает священные символы и религиозные святыни.

4. Цивилизационный диалог как путь к решению современных проблем в области прав человека

В современных условиях цивилизационный диалог представляет собой насущную необходимость для мирного сосуществования последователей различных религий и культур.

Особенно важно отметить, что Всемирная декларация ЮНЕСКО о культурном разнообразии подтвердила, что «уважение к культурному многообразию, терпимость, диалог и сотрудничество в атмосфере доверия и взаимопонимания являются наилучшей гарантией достижения международного мира и безопасности». В статье 1 данной декларации подчеркивается, что культурное разнообразие «не менее необходимо для человечества, чем биологическое разнообразие для живых организмов». А в статье 3 оно рассматривается как один из факторов всестороннего развития [29, с. 26-27].

Исламская традиция рассматривает многообразие, различие, множественность и отличия как имеющие высокие цели и мудрые замыслы. Среди них – стимулирование конкуренции между различными группами в совершении добрых дел, а также создание условий для свободы и обновления в сфере иджтихада (самостоятельного суждения) и творчества, что невозможно без индивидуальности, различий и разнообразия. Взаимоотношения между представителями различных религий, культур и цивилизаций должны строиться на объединяющих принципах, в духе баланса, справедливости и умеренности.

Если нарушается этот баланс – будь, то между социальными классами, религиозными системами, философскими школами или цивилизациями – исламская философия предлагает принцип «тэдафу‘» (взаимодействующего соперничества), как механизм, позволяющий скорректировать позиции, пересмотреть подходы и направить отношения от несправедливости, насилия и агрессии к справедливости, равновесию, умеренности, существованию и взаимному признанию, при сохранении разнообразия и различий [19, с. 140-141].

Ислам рассматривает диалог между цивилизациями как необходимое условие для выработки общей основы в вопросах прав человека. Об этом ясно сказано в Коране: «О люди! Воистину, Мы сотворили вас из мужчины и женщины и сделали вас народами и племенами, чтобы вы познавали друг друга. Воистину, самый почитаемый из вас перед Аллахом – наиболее богообоязненный. Воистину, Аллах – Знающий, Ведающий» (сура Аль-Худжурат, 49:13).

Для того чтобы диалог оказался успешным и принес положительные плоды, он должен основываться на: взаимном уважении; укреплении общих ценностей; признании культурных и религиозных особенностей; отказе от политизации прав человека и двойных стандартов.

5. Заключение

Из вышеизложенного видно, что отношения между исламом и Всеобщей декларацией прав человека не являются отношениями абсолютного противоречия или полного совпадения, а скорее представляют собой отношения взаимодействия и пересечения, в которых прослеживаются широкие области согласия наряду с некоторыми различиями. Эти отношения выявляют возможности для построения глобального правозащитного дискурса, основанного на общечеловеческих ценностях и учитывающего многообразие цивилизаций и культур, составляющих суть человеческой реальности.

Ислам по своей сути не противоречит принципам прав человека, напротив, он предлагает самостоятельную правовую концепцию, основанную на целях исламского шариата (макасид аш-шáрия).

В то же время Всеобщая декларация прав человека нуждается в философском пересмотре, который учитывает культурное и религиозное многообразие и выходит за рамки одностороннего морального доминирования. Современные проблемы в сфере прав человека невозможно понять или решить вне справедливого и равноправного цивилизационного диалога.

Понимание современных правозащитных проблем возможно лишь через переосмысление отношений между исламом и международной правозащитной системой на основе взаимодополняемости и разнообразия, а не конфликта и взаимного отрицания. При должной активизации общечеловеческих ценностей возможно построение более справедливой, гуманной и беспристрастной глобальной системы, которая будет обеспечивать людям их права, уважать их различия и укреплять их достоинство без умаления или исключения.

Литература:

1. Кулиев Э. Смысловой перевод Священного Корана на русский язык. 1423 х.
2. Аббас аль-Аккад. Истина ислама и вымыслы его противников. изд. Нахдат Миср, Каир, Египет, 4-е изд., 2005 г.
3. Аббас аль-Аккад. Исламская энциклопедия Аббаса Махмуда аль-Аккада: Человек в Коране. изд. Дар аль-Китаб аль-Араби, Бейрут, Ливан, 1971 г.
4. Абд аль-Кадир Ауда. Исламское уголовное законодательство в сравнении с позитивным правом. изд. Дар аль-Китаб аль-Араби, Бейрут, Ливан.
5. Абу аль-Хасан ан-Надави. Что потерял мир после упадка мусульман? изд. Мактаба аль-Иман, Мансура, Египет.
6. Ахмад ибн Ханбал. Муснад. изд. Фонд ар-Рисаля, Бейрут, Ливан.
7. Аль-Бухари, Мухаммад ибн Исмаил. Сахих аль-Бухари. 1-е изд. Дамаск: Дар Ибн Касир, 2002.
8. Аль-Хаким ан-Найсабури. Аль-Мустадрак ‘аля ас-Сахихайн. изд. Дар аль-Кутуб аль-Ильмийя, Бейрут, Ливан, 1-е изд., 1990 г.
9. Аль-Касани. Бадаи’ ас-санай’ фи тартиб аш-шараи’ (Изысканное в порядке шариатских норм). изд. Дар аль-Кутуб аль-Ильмийя, Бейрут, Ливан, 2-е изд., 1986 г.
10. Али Абд аль-Вахид Вафи. Права человека в исламе. изд. Дар Нахдат Миср.
11. Али Джираша. Высшая исламская легитимность. изд. Дар аль-Вафа, Мансура, Египет, 2-е изд., 1986 г.
12. Али Изет Бегович. Ислам между Востоком и Западом. Пер. Мухаммад Юсуф Аддас. изд. Фонд «Бавария», Мюнхен, Германия, 2-е изд., 1997 г.
13. Аристотель. Политика. Пер. Ахмад Лутфи ас-Сайд. изд. Маншурат аль-Джамаль, Бейрут, Ливан, 1-е изд., 2009 г.
14. Артур Кристенсен. Иран во времена Сасанидов. Пер. с французского Яхья аль-Хашшаб. изд. Дар ан-Нахда аль-Арабия, Бейрут, Ливан.
15. Джавад Али. Подробная история арабов до ислама. 2-е изд., 1993 г.
16. Ибн Джарир ат-Табари. История пророков и царей. изд. Дар ат-Турс, Бейрут, Ливан, 2-е изд., 1387 г. х.
17. Ибн Хишам. Пророческая биография (ас-Сира ан-Нававия). изд. Типография Мустафы аль-Баби аль-Халаби и сыновей, Каир, Египет, 2-е изд., 1955 г.
18. Касим Амин. Новая женщина. Типография аш-Шааб, Египет, 1911 г.
19. Мухаммад Эмара. В фиқхе исламской цивилизации. изд. Международная библиотека аш-Шурук, Каир, Египет, 2-е изд., 2007 г.
20. Мухаммад Эмара. Исламская терпимость: подлинность джихада, боя и терроризма. изд. Международная библиотека аш-Шурук, Каир, Египет, 1-е изд., 2005 г.
21. Мухаммад аз-Зухайли. Права человека в исламе. изд. Дар аль-Калим ат-Тайиб, Дамаск, Сирия, 2-е изд., 1997 г.

22. Мухаммад ибн Абдуллах Абу Бакр ибн аль-Араби. Ахкам аль-Куран (Постановления Корана). изд. Дар аль-Кутуб аль-Ильмийя, Бейрут, Ливан, 3-е изд., 2003 г.
23. Муслим ибн аль-Хаджадж ан-Найсабури. Сахих Муслим. Каир: Дар Ихъя аль-Кутуб аль-Арабийя, 1-е изд., 1991.
24. Организация Объединённых Наций. Права человека. Сборник международных договоров. Том I. Ч. 1 (А): Универсальные договоры. Нью-Йорк; Женева: ООН, 2002.
25. Салах ад-Дин ас-Сафади. Аль-Вафи би-ль-вафайят (Полные биографии усопших). изд. Дар Ихъя ат-Турас, Бейрут, Ливан, 2000 г.
26. Таха Хусейн. Великие смуты – Усман. изд. Дар аль-Маариф, Каир, Египет.
27. Уилл Дюрант. История цивилизации. Бейрут: Дар аль-Джил, [б. г.].
28. Уилл Дюрант. Радости философии. Пер. Ахмад Фуад аль-Ахвани. изд. Англо-Египетская библиотека, Каир, 1955 г.
29. ЮНЕСКО. Всеобщая декларация о культурном разнообразии. Париж: 31-я Генеральная конференция ЮНЕСКО, 02.11.2001.
30. Ат-Табарани, Сулейман ибн Ахмад. Аль-Му'джам аль-Кабир. изд. Мактаба Ибн Таймия, Каир, Египет, 2-е изд.
31. Эль-Саид Джабара Муса Муса. Адам укуктарын сактоо үчүн исламдагы цивилизациялык жашоонун негиздери // И. Арабаев атындагы КМУнун Жарчысы. – Бишкек: 2024, №4/1. – 499-506.
32. Абдулхади Эль-Мунги Лейла Ансаф Хусейн. Исламда никенин шарият шарттары // И. Арабаев атындагы КМУнун Жарчысы. – Бишкек: 2024, №4/2. – 408-417.

Рецензент: доктор юридических наук, профессор Рысмендеев Б.Дж.